

[illegible]

لا يصح في حصر الظن في الالزام المحذور في الظن الذي هو المقسم للالف المحذور في وجوده
في الخارج ولو في ضمن فرد والمقصود من الالزام المحذور في وجوده هو المقسم للالف المحذور في وجوده
ولما سألنا عن المقول المقول في جواب ما هو المقول المقصود المحذور في وجوده هو المقسم للالف المحذور في وجوده
في الظن في جواب ما هو المقول المقصود المحذور في وجوده هو المقسم للالف المحذور في وجوده
المقول في جواب ما هو المقول المقصود المحذور في وجوده هو المقسم للالف المحذور في وجوده
بالسند إلى الالزام المحذور في وجوده هو المقسم للالف المحذور في وجوده
المقسم ما يكون مقول في جواب ما هو المقول المقصود المحذور في وجوده هو المقسم للالف المحذور في وجوده
جنس الهيبة ونقصها قيل في كيفية تقدير كون الكل جزءا للجزئيات وهو محمول عليها بالموافاة والجزء
غير محمول على كل بالموافاة فإن الجزئيات بحسب الذات والوجود من كل ولا بد في الكل من الاتفاق بحسب
الجواب أن المقول في الكل هو الاتفاق في الخارج وفيه الاتفاق في العقل بل لا بد فيه من هذا التقدير
فإن الكل هو اتحاد المتفكرين ومثاق في الخارج محققا بوساطة الجزئيات المقدم على كل حيث يكون
جزءا فإن كان جزءا في الخارج يتقدم عليه في الخارج وإن كان في الفعل يتقدم عليه في العقل وأي
جزء عقلي للجزئيات فهو يتقدم عليها ونعائير بها في العقل وهو لا ينافي الكل فليست من كل الشئ فلفظ
الظن مستدرك زاد الشئ الذي سبق في الاشارات لفظ الظن في تعريف الجنس ودرهمه بأنه كل محمول على
الاشياء مختلفه بالحقائق في جواب ما هو وقال الامام في الزيادة غير محتج بها لان لفظ المحذور على
الاشياء والامارات لما وقال المصنف في نظرنا لان لفظ المحذور على الاشياء والامارات لفظ المحذور على
المحمول على الاشياء المحذور وجوده محمول على الاشياء وبأن يكون محمولا لا على واحد فقط
الشئ ويخرج بالكثرين الجزئيات لا بالامام ما ذهب إليه المصنف ان الظن في غير الذات في التعريف فإن الجزئيات لا بد من
المقول الذي هو الجنس حتى يخرج بقوله على كثيرين وإن كان منزها تحت المقول على منزه المصنف
المصنف على التحقيق الذي ذهب إليه الامام من ان الظن في ذاته فافهم لفظ الشئ والمقول على كثيرين في الحقيقة
قد يقال على كثيرين ان لا يكون جنسا بل ان لو كان صادقا على كل واحد منها ويسلك فأن الالزام المحذور
وجوده في اشياء الصديق على كثيرين على منزه المصنف والجواب ان ذلك مبني على ما حقق من ان
كل كذا ونوع فهو مقول على كثيرين لا على ما ذهب إليه المصنف فليكن قيل لو كان المقول على كثيرين في الحقيقة
كان الجنس احد النواع فيكون في قولكم المقول على كثيرين جنس الخلق حمل النوع وهو الجنس على كثيرين
المقول على كثيرين فالجواب عن كلامهم استعمال حمل النوع على الجنس والاشياء في ذلك ان لو كان محمولا بحسب

حقائق

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
الذي كنا لنهتدي لہ

هذا هو المقادير
التي لا يمكن ان يكون
شيء من هذه الاشياء
مستقلا عن الآخر

تمام الشك على هذا النوع لا يصدق البعض على ما يصدق عليه تمام الشك واقام تحقيق صدق بعض تمام الشك
بدون تمام الشك بنزاعه على الاستدلال المتحقق قدس ترهنا الكلام يقتضي ان لا يتحقق بين الشك والاشياء
فان الانسان والناطق على هذا التعريف يمتنعان معا ويصدق لكل منهما على نفس الآخر فلا يكون
بينهما السامية بل العموم من وجه واجاب عن بعض الظاهر بان كلامه المشايخ بين لا يصدق على مفهوم
الآخر بل يصدق على مفهوم علي ما يصدق عليه الآخر فلا يتحقق صدق كل من السامية من دون الآخر فقال ان
ان بعض تمام الشك الذي فرض ان لا يصدق على مفهوم تمام الشك فلا يتحقق اجماعه بهذا الوجه
ان يكون ذلك في مادة يمكن ان يصدق ذلك على مفهوم تمام الشك ولا يتحقق ان ما افاده الاستدلال
انه يمتنع صدق بعض تمام الشك وفرضه اعتبار صدق كل من السامية ونفس الآخر كالحق وفرضه كل
شيء لاخر لان كل منهما فرد لاخر في نفس الامر فان قيل ان يكون ذلك في مادة يمكن ان يصدق البعض
نفس تمام الشك كما ذكرنا في مطلق بعض تمام الشك فلا يلزم ذلك في تقدير تسليمه بل في ذلك المقام في
صوره يمكن صدق كل من السامية وبين علي نفس الآخر كما في الشيء الممكن العام فان كل منهما علم يصدق على
الآخر فلا يحسم مادة الاشكال واعلم ان المقدم في اني سببا في بعض تمام الشك واخيه في اجتهاد اسبابها
وان تمام الشك لتحقيقه فحصيلته ان اجماعه بهذا الوجه لا ينافي فصلية له في نظر في هذا المقام فانه من
التي لا يطلع عليه الا ارباب الماديات من الوثائق والاطلاع والاعمال الاعلى ذوي البصائر الساعدين في
بنا انظر الكلام كذا في نحن نقرر وليس محض فرد الهيئته والجنس والفصل بحرف الترتيب ونفسه النوع
في الترتيب بالبيان فلا بد عليه كون تمام الشك الثاني بعينه هو تمام الشك الاول فلو كانت اجتهاد في ذلك
ان يكون هذا الثاني بعينه هو الاول بان يكون باراد الهيئته فوكان متباينان ومباينان للهيئته والجموع وذلك لا يمتنع
والشهر فانهما نوعان متباينان ومباينان لهية الانسان يشترك كل منهما بهية الانسان في تمام الشك فان
الفرس شاركي في الحيوان وهو تمام الشك كسبهما واشهر شاركي في الجسم انما في التسبب القام به
تمام الشك كسبهما ولا يوجد تمام الشك بين الهيئته والفرس في الشجر وهو لا تمام الشك بين الهيئته
في الفرس فانه ليس من صفات الفرس ويكون الجسم انما في الذي هو بعض تمام الشك موجود في كل من الحيوان
ويكون انما من تمام الشك فبعض تمام الشك الثاني وهو الجسم انما في الهيئته لوجوده في الفرس وهو فرد
يكون تمام الشك بين الهيئته ونوع مباين تمام الشك الثاني هو تمام الشك الاول فان تمام الشك
بين الانسان والفرس هو الحيوان وهو تمام الشك بين الهيئته والنوع الذي يشاركها في العلم فلا يكون سببا
تمام الشك فلو كانت اجتهاد في هذا الفرض مما لا يصدق له ان يقال في هذا الفرض سببا في ثبوت تمام

جواز ان يكون لهية واحدة جنس ان يكون احد من اجزاء الاخرى على ثبوت ذلك ههنا فلا حاجة لشرك هذا الدليل
لعدم ثبوت ذلك ههنا بل يمكن دفع الاخرى بان يتبع هذا الدليل متى على عدم جواز ان يكون لهية واحدة
لا يكون احد من اجزاء الاخرى ثبوت ذلك في موضع قوله اوس جملة الهيات ما هي بسيطة لا جوارها في هذا المثال
الهيبة لا يتبع الا لشرك المحذور ان يكون جزءا من الشك نفس الهية بسيطة فاجيب عن بيان الربا بالهيبة البسيطة
الهيبة البسيطة البسيطة هو البسيط الذي يكون جزءا من الشك نفس هيبة لا يكون مياتا وايضا جزءا من الشك
لا يكون نفس تمام البسيط فيكون هذا الجزء غير الهيبة عن البسيط الذي لا يشركها في جزء الا انه يبقى ان يكون
عوضا عنها فيكون البسيط فلا يتم الدليل قوله قلت لا يمكن في كون الجزء مفصلا عنه لسا في المثال البسيط
تمام الشك من حيث تمام الشك لا يحصل بالعرض العام من حيث العرض عام واستلوا ذلك ما عندك
تفحص هذا الكلام فالصواب في الجواب ان تتقن ان لا يكون من جهة واحدة بل من جهة واحدة لا يكون من جهة واحدة
لا ساد كما في قوله ان في العارحة الجود واما ان الروايتين تمام الشك من حيث العرض عام بل في الروايتين
عامة في المعنى المذكور ان الذي هو الجزء لا ياتي من المعنى الذي هو الجزء فيحصل ان السلسلة هي التي
من تمام الشك لسا في ذلك الجزء الذي هو الجزء من الهيات البسيطة ولا يمكن ان يكون من جهة واحدة
جمل المثال على خلاف السواد والظاهر ان كنهه هو ساد في بعض تمام الشك مع تمام الشك في كل
الذي هي السلسلة ووجه بعض تمام الشك بدور في الهيات البسيطة عليه لانا نقول ذلك لانا
مضى الى بعض تمام الشك من السواد البسيطة وكلها وجه ذلك بعض وجه تمام الشك الاخر
كلها ووجه تمام الشك في وجه ذلك بعض بعض الاعداد منها بعض من تمام الشك الذي هو السواد
والمعنى هو وجوده في الساب بدور فيكون من كنهه في الهية والساب الذي ساد في الجوان وليس هو تمام الشك
سما في تمام الشك هو الجسم السامي واما الاعداد اعم من الوجود بدور في الجوان فيكون من كنهه
والجوان الذي هو ساد الجسم السامي وهو ليس تمام الشك سما في تمام الشك هو الجسم الذي ساد
فاما الاعداد ومع الجوان والجسم السامي فاعلم ذلك قال الجسم والى ساد الى ما في الجزء وفصل على كل من
الذي هو من كنهه في الساب ان كان لها حسن كنهه فاعلم ان السواد الجسم اورد وعندهنا
لا لم ذلك فلا يخرج ما عندك من كنهه في الساب من كنهه في الساب من كنهه في الساب من كنهه في الساب
فصل الهيبة ووجه الساب في كنهه في الساب من كنهه في الساب من كنهه في الساب من كنهه في الساب
الهيبة الفصل الهيبة الا ان الساب من كنهه في الساب من كنهه في الساب من كنهه في الساب من كنهه في الساب
الساب كنهه في الساب من كنهه في الساب من كنهه في الساب من كنهه في الساب من كنهه في الساب من كنهه في الساب

الى سامع حقكم
المرحوم

[illegible]

[illegible]

[illegible]

على السلام وفتح والاربع اعمى قوله جامع الحكم على المسألة المحمودة الملتزم للمع
 على المسألة حسنة هي وسر الحكم المسألة المحمودة وفتح الحكم على المسألة المحمودة في حركتي
 ومن كلام الوجود والعدم المسألة المحمودة اعم من كلام المسألة حسنة هي ومن كلام الوجود والعدم
 المسألة المحمودة ان لا يكون هناك مسأله في المسألة المحمودة في حركتي المسألة المحمودة في حركتي
 المسألة حسنة هي في حركتي المسألة المحمودة في حركتي المسألة المحمودة في حركتي
 قوله ولما ان في الوجود ان يكون في الوجود والعدم المسألة المحمودة في حركتي
 من كلام الحكم الراعي الذي هو كلام الحكم في الوسط كما قال في الوجود والعدم
 والعدم الى الوسط ولما في الوجود والعدم المسألة المحمودة في حركتي
 الحكم في حركتي المسألة المحمودة في حركتي المسألة المحمودة في حركتي
 ممكن ان يكون ساكن في الوجود والعدم المسألة المحمودة في حركتي
 ذلك في حركتي المسألة المحمودة في حركتي المسألة المحمودة في حركتي
 قوله في الوجود والعدم المسألة المحمودة في حركتي المسألة المحمودة في حركتي
 ومن كلام الحكم في حركتي المسألة المحمودة في حركتي المسألة المحمودة في حركتي
 الذي في حركتي المسألة المحمودة في حركتي المسألة المحمودة في حركتي
 قوله في حركتي المسألة المحمودة في حركتي المسألة المحمودة في حركتي
 ومن كلام الحكم في حركتي المسألة المحمودة في حركتي المسألة المحمودة في حركتي
 الذي في حركتي المسألة المحمودة في حركتي المسألة المحمودة في حركتي

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

فحققت هذه الذكره باليقين في غنائس قول الله وليس يزعم ثم صدق الله الشئ مع الحق لا ضر
صدق كواحد من المصدقين بدون الآخر لا يمانى وصدق في كماله ان الصدق مع الحق لا يمانى
الصدق كواحد من المصدقين بدون الآخر لا يمانى وصدق في كماله ان الصدق مع الحق لا يمانى
وذلك لان الحق كل من المصدقين بدون الآخر لا يمانى كون النسبة بينهما نسبة كية في جميع
فان اريد ان يبين ان النسبة بينهما اعتبارا للجزءين من المصدقين معاً في ذلك في مقدار
اذا جهان ذلك المصدق ليس بينهما نسبة كية في جميع الصور فبينما يقولون ان لهما مقاماً
واحدة ان ذلك المصدق ليس مع العموم من وجه في جميع الصور فبينما يقولون ان لهما مقاماً
مختلفاً ان كل واحد من المصدقين حق بدون الآخر حق كواحد من المصدقين مع الحق لا يمانى
انما يميز الجزاء واحد وليس في ذلك من اعتبار الجزاء الا اجتماعاً لهما في كماله في
جميع الصور كماله ان ذلك المصدق ليس مع العموم من وجه في جميع الصور فبينما يقولون ان لهما مقاماً
كل واحد منهما قد يتباينان في اعتبار كماله لا يمانى وصدق في كماله ان الصدق مع الحق لا يمانى
الجزء من المصدق كماله في جميع المصدقين بل انما يمانى بهما كمالهما هو مطلق اعتبارا للجزءين من المصدقين
حق في صورته من اعتبارا للجزءين من المصدقين مع العموم من وجه فالحق في ذلك في جميع
ان الحق لا يمانى في رتبة الوجود في جواب عرض ذكره المستوعب ثم قبل قوله ثم بين ما ذكره النسبة
من حقيقة ان بين هاتين صورتين من وجه واحد لا يمانى ان النسبة بينهما قد يكون مباشرة وكذا
في النسبة بينهما قد يكون غير مباشرة فلهذا ان النسبة بينهما غير مباشرة في جميع صور كل من وجه واحد
والا لكانت في ما ذكره في حقيقة الممانعة لان المقام الواحد يعلم ذلك بهذا الاسم فانه لم
يكن مرفوعاً ان النسبة المذكورة في نسبة الممانعة في بعض الصور فلهذا في بعض الصور لا يمانى
في بعض الصور في بعض الصور في بعض الصور فلهذا في بعض الصور لا يمانى في بعض الصور
في بعض الصور في بعض الصور في بعض الصور فلهذا في بعض الصور لا يمانى في بعض الصور
في بعض الصور في بعض الصور في بعض الصور فلهذا في بعض الصور لا يمانى في بعض الصور

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

میں نے کہا کہ اس کا جواب دے گا کہ ہاں

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

[illegible]

[illegible]